

發行人：印順導師基金會
Yin-Shun Foundation
網站：www.yinshun.org
發行處：28 Ashbrook Drive
Edison, NJ 08820

1998 年 11 月 出刊 第 22 期

Tel:(732)381-9708
Fax:(732)381-9709
編輯：正覺之音編輯組
19 Kingwood Road
Scarsdale, NY 10583

Tel:(914)472-7866 Fax:(914)725-6726
加東聯絡處：37 Stainforth Dr.,
Scarborough, Toronto, ONT,
Canada, M1S 1L9

Tel:(416) 321-8523
e-mail: info@accessv.com

臺灣聯絡處：臺北永和中山路一段 127 號 6
樓 Tel: (2) 2927-9517

香港聯絡處：香港永樂街 154 號
Tel: 2541-3717
Fax: 2541-8335

正覺之音

Enlightenment



致力成法器。絕情剝神氣

仁俊

現代中國佛教，表面看，相當興盛，少許認真些看，就感到相當耽心。而且，越向深處看，越發令人感到耽心、落空。因此，我們亟應慎細的、認真的察究、揭舉其原委。

近代世界文化發展的共同趨勢：物質的倡揚、佔蓄與享用，可說風靡全球。因此，影響現代思潮最深遠的主因 -- 物，所以，對於物的發現、發明、爭取，真箇是「上窮碧落下黃泉」，稱得上「物質文明」

(與佛教所說的物質文明不同)。人類的生存、延續，與物有分割不開的關係。人必須依賴物的補給、儲備與支持，生命的活力始能昂躍而充沛。所以，人就得吸收物質熱能的營衛。能所相待的有情與器界，人與物形成對等的關係，這是不容忽視的。所以釋尊「轉法輪」，也得「轉食輪」。

輪」，也得「轉食輪」。

人，吸取了豐富的物質能量，活躍的空間與視野擴大了，因之，現代人文化層面的開發極廣大，廣大得簇

本期目錄

致力成法器。絕情剝神氣	仁俊 1
眾姓文教慈善行願基金會獎學金申請辦法簡章	3
眾生難度誓願度	超定 4
性空、唯識與唯心	黃國達 7
略釋中觀(書摘)	印順 10
探究真理	辜隱 12
瑣語代信通聲氣(二十)	仁俊 14
1999 年 Florida 佛法度假課程表	基金會 16

新巧奇，駭人見聞。從另一面看，文明的骨底--光淨透融得直脫味野的高曠境域、質品，卻越來越模糊了。物力培養引發了人力，人力不善加利用、巧導，只圖儘情佔享物質，侈靡豪華的消費成爲風尚，人生燦淨壯闊的遠景，便不再提撕、鍊鍛。物力長育了人力，也誘發著人欲；人欲愈烈，對物的競求也就愈熾了；物，又成爲欲媒了。人與物或物與人，就這麼發生相互交困，交困得極難分解（實際說，物不迷人自迷）。泛俗有情，爲什麼形成如此的交困？簡括說，無視了「法」，發心作「法器」的人太少。

「法」與「法器」，成爲佛法專有的名詞。佛教與世間不共的特質--正法。佛陀說法的根本宗趣--因緣，因緣的大體分類：「有漏」與「無漏」。佛所徹悟與弘演的，莫不歸結到因緣。有漏因緣--惑與業，釀化爲凡俗有情的生命苦果；生命苦果出現而相續的理則：「此故彼」，扼要地說：有此惑業，必感彼苦果。「有」--過去（久遠）業力的潛存，這潛存的業力未經徹底對治，業感之命必然會相續出現。佛法以有情爲核心、重點，對世間一切的一切，都從有情（人類）業力的活躍或潛存中去攝匯、追溯。所以，由緣而起的惑業，所感的苦果，就成爲鐵般的定律。有情之所以成爲有情，的確離不了這般定律。不理解這，世間就執爲天生、我生、心生、物生或帝造等。天帝生造說的興起，起初，一般有情著實懷有敬畏天帝的意念（如儒者的「畏天命」），等到自我知識進步了，野心跟著熾烈了，一旦掌握著大的主宰權，對許多不順服的，便自視爲代替天帝執行權威的懲罰者了！世間宗教的兵連禍結，無一不肇因於此。釋迦佛徹悟了緣起正見，所以說：「非佛自作，亦非餘人作」，破盡了天生、帝作等一切妄見。因此，他那老

老實實的觀行中，泯除了所有的權威感，也就因此，凡是佛法所流行的國家，從未打過宗教戰爭。沉湎於情見中的世間有情，濟渡迷津而躍登彼岸的唯一指南：深觀緣起破「自性」，勝解緣生遣「真我」。

爲貪染滲透了的眾生--情器，無始來便爲（不共）無明所覆，「於諦無智」，面對甚深的緣起，總是謗撥得不加體會，當然無緣作法器了。佛教的中心--三寶，三寶的中心--法寶，因爲佛寶是徹悟法性而契證，僧寶以法性爲標的而修驗。以故，正法的學習、持照、臨對，顯得無比的重要！雜染滲透、填塞得臟腑的情器，頃刻間轉爲法器，絕不可能。厭離心與菩提心，兼發相輔得不耽、不了身心，親善知識，學大乘行，勤修止觀，從靜明動正中不昧緣起，進而從靜消動遣中直控染汙緣起，直觀緣起寂滅，寂滅念時時緊提、深入，染汙情見受到寂滅的擇破，空淨而本然的法性，時隱時顯的映現眼前，身心才漸漸的融入法性。「從法化生」，便是這麼開始的。大小乘正規的修學進度--漸次而真切的法化，從法化中開暢得迸湧法喜，深洽法樂。十方諸佛法藏中的無盡法寶，從此則的的歷歷地攝取，切切實實地施給；施給得永不厭足，決不乏缺，則成爲絕大法器。佛種與僧種，端憑這樣的法器之力而納容、而育培、而圓證、而紹承的。修學大法最必須、急須的行誓：以法器自許、自策、自興--無間地奮學而沉持，生死安危，都不忘卻作個法器者！

法器成爲面門的懸鑑，將心頭「情量」察治得解除困擾，佛法中轉機與活力的興致，則日見增強而提高。修練出、昂揚著這番興致，則能「不隨他」、不「遷異」、不畏悔。從此，講（學）佛法的心膽小得極小極小（不忽

微末)，鼓激爲法爲人的身命壯得極壯極壯（堪耐驚險）。正法的力素與光能，充充煥煥地提照著空有與事理，空不乖理而探究理源，有不惑事而發揮事（相）功（德），一般世俗酷戀處--吾身吾物的念頭，就沒機會乘隙掩襲了。佛法的總綱：因緣。學佛法，就是學因緣；學得熱烈懇懇，就自覺、自發得力倡因緣。一切時處，因緣觀都不離念頭意底，前後左右，看的、想的與觸的，純純粹粹地緣化了，也就是一切法化了。權威氣燄與體面風光，就這樣通統颺化掉了。到此境地，則能於緣來緣去中，學佛（因地）做人不匱，做人學佛（果地）不盡，生生世世不失人身面目，不蔽佛法光輝，佛法光輝盡從人身面目中煥鮮得普照一切事理人物；不越乎事理人物之外，不墮於事理人物之中，中道從容中，觀空行假不住空，行假觀空盡獻（捨）假（身假心）；身心，就這麼成爲世出世間整體佛法的法器。

責成自己作大法器，即可稱爲真佛子。這般「非異人仕」的志責、志行，卓拔、淬煉得「顛撲不破」，生死不渝，立在諸佛前許的，邁向人（際）間做的，則一一無非致願披肺腑，也一一無不（將）「命濁」（消）歸虛空。「盡虛空、遍法界」，就成爲長養與發達「慧命」的所在。附著在一般眾生的情見，慧命就這樣與之勢不兩立了。學的、行的、存的，都這麼不兩立，則怎也不再玩弄巧黠「花頭」、機伶、「神氣」：佛法中平實恬澹的光淨正大，明暗動靜中的「方寸」就把得定方向，踏得穩出路。生死道上展得開大腳步，（振）舉得了挺手臂的，沒一個不絕情地痛剿神氣！法器的掩蓋、扼殺者：神氣，剿絕他吧！剿絕他吧！

佛曆二五四二年七月一日於新州同淨驚喜室寫

The Rocky Foundation 眾姓文教慈善行願基金會 獎學金申請辦法簡章

獎助對象：凡有志於修學佛法，對佛法欲做深入研究的僧侶或在家學生，經費上需協助者。

受理日期：每年一月一日。 截止日期：每年三月卅一日。

金額：由幹事開會決定。依該年度本會獎學金之預算金額，及該生就學當地生活程度而定。

申請人資格：1. 出家僧侶。2. 已皈依三寶之在家學生。

申請表格備索：The Rocky Foundation
28 Ashbrook Dr.
Edison, NJ 08820, U.S.A.
Tel: (732)381-9708
Fax: (732)381-9709

獎學金種類：一、佛學研究獎學金
二、佛學研究論文獎學金
三、佛學教育補助金
四、佛學社團研究發展補助金

一、佛學研究獎學金

對象：已獲得美加地區入學許可，或已在美加地區就讀佛學研究生。

辦法：每年元月開始接受申請，五月底結束審核，六月發放金額。必須每年申請。可連續申請三年。

金額：每名發給美金參仟元至伍仟元之間。

二、佛學研究論文獎學金

對象：在學美加地區佛學研究生，已修完學分，或即將修完學分，並提出論文大綱者。

辦法：每年元月開始接受申請，五月底結束審核，六月發放金額。必須每年申請，可連續申請三年。

審核人選：委託佛學學者評分。

金額：每名發給美金陸仟元至壹萬元之間。

三、佛學教育補助金

對象：美加地區華裔出家眾，有志進修語文及人文課程者。

辦法：隨時提出申請。每人每學期補助一次，於兩個月內審核發放。

金額：視該年度本會獎學金之預算金額，及該生就學當地生活程度而定。原則每年不超過美金壹仟元，由啟審組幹事開會決定。

四、佛學社團研究發展補助金

對象：爲補助美國境內各大學研究所華人學生佛學社團之成立與發展。

辦法：隨時提出申請。每學期可申請一次。每年審發兩次（三月、十月）。

金額：視該年度本會獎學金之預算金額，及該社團人數及活動程度而定。

大乘菩薩的通願

發菩提心，修菩薩行，證菩提果，乃是修學大乘佛法必經的歷程。從凡夫地位生，名世俗菩提心。自今而後，觀眾生苦，發願成佛度眾，不斷積集福慧資糧，長養大悲心，開發般若慧；由信受空義，觀空而證空，降伏有所得的妄心，逐漸地破滅無明。至此階位，與二乘同入無餘涅槃，但以大悲心，不違本誓，重新出發，成就勝義菩提心。從此繼續修證，由般若道進趨方便道，最後功圓果滿，到達究竟菩提。

菩提行者從初發心，隨各人因緣差異，所發誓願各各不同。如阿彌陀佛因地為法藏比丘，攝取一切國土的優勝處，而發四十八願；藥師如來則針對現實人生的缺陷，而發十二大願；其他菩薩都各有他的本願。但四弘誓願，則為一切如來因位中，修菩薩行時所發的通願。（一）佛道無上誓願成--「一切智智相應作意」，這是學佛修行的終極目標。如何達成這一目標？（二）眾生無邊誓願度。當知：菩薩為利有情願成佛，絕非因貪求崇高的地位，滿足自我的虛榮心而追求成佛的理想。後期大乘思想，缺乏忘己為人的精神，急急於即身成佛，而把度眾生的任務，看成菩提道上的包袱，這豈是大乘無我利他的旨趣？（三）煩惱



無盡誓願斷：菩薩以不忍眾生苦，故發菩提心。世間為解決眾生的苦惱和社會問題，所以有政治、經濟、醫藥、科技的研究與發展。佛教為普及人間，表現菩薩的慈悲心行，也提倡慈善事業。無可否認的，以上這些都不失為救度眾生的方便。做為佛教徒，能在各門學科裏，學有專長，以貢獻人類；從事慈善工作，為社會服務，解決貧病等苦，都是功德無量的好事。不過，從眾生的苦本來說，內在的三毒煩惱，才是一切問題癥結所在。世間的一切設施，如忽略這一事實，偏離佛法正軌，而一味迎合世俗的趣味，滿足眾生的愛欲，滋長其無明，則眾生的苦難，永遠在惡性循環之中，絕無解脫之期。（四）法門無量誓願學：大乘菩薩行者，不能以一藥應萬病，認為一經、一

咒、一門就夠了。「菩薩學法，當於五明處求」，除內明外，因明、聲明、醫方明、工巧明，都必須廣學深學。菩薩有一法不知，即是所知障未盡。這是度眾生、斷煩惱，由方便而至究竟必修的法門。成佛度眾生，不是掛空的口號，務必從無量法門中去漸次修學。

四弘願與四聖諦

佛陀基本聖教--四諦法門，開顯世間與出世間的因果實相。從鹿野苑初轉法輪，經四十五年，乃至雙林入滅，最後遺教，始終不離此四聖諦。知苦、斷集、證滅、修道，說明了如何從現實到理想、從世間向出世間、從生死證涅槃的歷程。初觀世間無常，無常故苦，苦故無我，由見無我故，截斷生死流，愛盡入涅槃。

大乘佛教興起，發揮佛陀出世的本懷，強調入世利他的菩薩行，推廣忘己為人、盡其在我、任重致遠的偉大精神。從初的原始佛教，演變為部派佛教，前後經過約五百年的醞釀，才形成大乘佛教。在義理上，本佛說的緣起，而性空，而唯識，終至真常論。在事行上，聲聞佛教，悲心不足，急於個人解脫；大乘菩薩，悲心廣大，願度無邊有情，皆共成佛道。然而晚期大乘，走上唯心、頓證的末路；理論說是大乘，實行卻不如小乘。

佛法原是一味的，發展中的佛教，為方便適應，而形成思想的分化。但不論如何，既為佛教的宗派，始終不能偏離佛說的四聖諦。如天台智者大師，判攝如來一代時教為五時八教。其中化法四教--藏、通、別、圓，對四諦之理有生滅、無生、無作、無量的差異。實則，四諦本無二，生滅與不生滅，非敵體之二

法，緣起自性空，生即無生；無自性--不生不滅，不礙緣起之生滅。透過此門，乃有無作、無量之發揮。菩薩的偉大，比起聲聞殊勝之處，在於深廣的悲願。大乘經論綜合菩薩大願為四弘誓願，考察其內涵，也是本著聲聞佛教四諦行而開展出來。如觀苦諦理故=眾生無邊誓願度；觀集諦理故=煩惱無盡誓願斷；觀道諦理故=法門無量誓願學；觀滅諦理故=佛道無上誓願成。若以「古之學者為己，今之學者為人」而區分聲聞與菩薩；聲聞觀四諦，深感生死的可厭，涅槃的可樂，於是自知苦，自斷集，自修道，自證滅。菩薩觀四諦，出發於無盡悲願故，發起弘誓：願度無邊眾生苦，願斷眾生無盡苦本；為眾生得離苦，願學無量法門；為利濟眾生，願成無上佛道。由此證知，聲聞與菩薩，同根源於四諦深理的體悟，彼此步調一致，只因學者悲願大小不同，演化為後來的大乘與小乘。

難與易之分界

菩薩是如何偉大？難行能行，難忍能忍，於無量阿僧祇劫，捨國城、妻子，乃至頭目腦髓，這是大乘經典對菩薩行者的讚語。面對如此難事，我人如何發心而修行？佛門中，有難行道與易行道，誰願取難行道而取易行道？究竟是易行道難成佛，抑或易行道易成佛？難與易之間的分界又如何？

我認為：在菩薩日用的字典裏，絕無一「難」字。若菩薩心中，時時感覺眾生難度.....佛道難成，他很快地會從菩提道上退墮下來；菩薩難為，幹不下去了。事實上，菩薩行者在菩提願、大悲心、性空慧的引導下，對度眾生等諸難事，心甘情願，樂此不疲，不計年復年，劫復劫，視眾生事即是佛事；給眾

生歡喜；即諸佛歡喜；諸佛歡喜，即自己歡喜。度眾生既是樂事，何難之有？

修菩薩行，在悲智雙運，有悲無智，落於凡情的染愛；有智無悲，退墮於二乘。依了義而言，缺乏真智慧，不成其為真慈悲；沒有深徹的大悲，也不能成就圓滿的智慧。約六度萬行說：萬行莊嚴般若，般若導萬行趨向無上菩提。菩薩在悲智雙重的運作下，不眠不休地去承擔他的神聖使命--莊嚴國土，成熟眾生。做佛事、度眾生，不但無怨無悔，而且歡喜無量，如受寂滅樂！

俗語說，萬事起頭難。菩薩發心，當然大悲為上首，悲心的培養為當急之務。然若不在性空見的建立，終不免菩薩初發心，因中多而結果少。如能聽聞正法，於緣起性空，信解、隨順、相應、悟入，則天下無難事，菩提大道海闊天空，暢通無阻。此時，要他退出菩薩行列是不可能的事。真發菩提心者，勤於積集福智資糧，正見具足，悲廣智深，身心勇銳，群魔降伏，諸佛護念，時時處處，不離度眾生，則菩薩行難在那裡？

播種、成熟、解脫

『金剛經』說：「所有一切眾生之類……我皆令入無餘涅槃而滅度之。」菩薩悲心廣大，救度眾生的對象，從人類擴及一切有情。四生三界，所有生靈，無一有情而不度。而且不僅是暫時的與樂拔苦，離三途苦得人天樂而已；必須度脫生死海，到達涅槃彼岸，才是救度眾生的目標。試想，這是何等浩大而艱鉅的工程，自然不是短暫的一生、數生可以完成的任務，而需三大阿僧祇劫、無量阿僧祇劫，悲願無盡，窮未來際，饒益有情。否

則，又如何能度無量無數無邊眾生至無餘涅槃的境地？

今之大乘佛教，若確信上述法義為實，恐怕無人敢發菩提心，自我承當，願為菩薩了。其實，也不必自輕而退屈，只要肯得在性空見、大悲心上用功修學，了悟緣起如幻的空義，如古德所言「度如幻眾生，作空華佛事」，則一切難題可迎刃而解了。

總之，救度眾生，令離惡向善，捨邪歸正，斷惑證真，乃至完成菩提。於佛法中，無解脫種子者，令播下種子；已有種子者，令發芽增長、成熟；善根成熟者，令到達解脫。「種」、「熟」、「脫」之過程與目的，無非是度眾生。釋尊將入滅時開示：「可應度者，若天上人間，皆悉已度；其未度者，皆亦已作得度因緣。」明乎此理，則無需為眾生難度而退失菩提心了。

一九九八年中秋節寫於觀音禪寺

1998年秋季

「成佛之道偈頌」

背誦驗收

林依文居士

高月慈居士


黃芳蘭居士

通過驗收，獲贈『妙雲集』全集
乙套

性空、唯識與唯心

黃國達

佛法源於釋迦牟尼佛的大覺，但佛教在流傳過程中，爲了適應眾生，回應當時當地的思潮而有所改變，大乘三系的性空、唯識與唯心就是很重要的思想演變。



我以全力，擷取佛陀智慧花朵的甜蜜

早期的佛法，在生命現象的觀察上，是以十二緣起爲基軸的，即：「此有故彼有，此生故彼生，此無故彼無，此滅故彼滅，謂無明緣行，行緣識，識緣名色，名色緣六入，六入緣觸，觸緣受，受緣愛，愛緣取，取緣有，有緣生，生緣老死」。由緣起而見到生命的苦的生起過程，並且依此而建立苦的還滅，這就是解脫道。

中觀思想由「此有故彼有，此生故彼生，此無故彼無，此滅故彼滅」的相依性更推演到一切法性空如幻。龍樹的中觀思想，一方面對治部派中的實有見，如：「三世實有」、「現在實有」、「法有我無」、「不可說我」、實有「剎那」和「極微」等等，而宣說無自性空；另一方，對治不解般若經的空義的方廣道人落

入「惡取空」（撥無因果），而說緣起假名有，但是，這種即緣起而畢竟空寂、即空寂而緣起如幻的中道正觀，到了後期佛教，證悟者少，誤以空爲虛無、斷滅，認爲如果是空、無我的，誰在生死？誰在證果？如何今生延續到來生？例如人死天上生，這其中非要有一個相續而從來沒有中斷的存在實體爲基礎，這才能保證

他不落於斷滅。由此非建立生命的實在性不可，但是六根、六塵、六識又是般若經所明白說爲空的，於是轉而成立如瀑流一般「恆轉」而不斷不常的「阿賴耶識」，爲六根、六塵、六識的源頭，這是順應眾生「假必依實」的思考習慣，認爲某些是空，而最後的根據是不空的，由此建立唯識學說。即由阿賴耶識現起一切法，現象界的「現行」，是阿賴耶識中的「種子」所生的，「現行」又熏爲阿賴耶識的種子，由此成立一切法的不斷不常，不生不滅。

時至今日，現代人對生死的奧秘依然深感充滿神祕性，『西藏生死書』的暢銷，正說明了這點。但是死後的世界，只能以理推之，難以實證，只有透過宿命通才能知曉，而這也要禪定修到一定程度才會顯現。因此，一般人對阿賴耶識的認知，只有文字上的描述，並沒有實際經驗。至於「種子」是如何起現行，現行

如何熏為的種子，也僅止於推理階段，只有深細觀照心境運作的瑜伽行者才有親身的體驗。阿賴耶識唯識學說長於法相和心的描述，對於修行確有很大的助益。至於將阿賴耶識當作一切法生起的根本，所謂「萬法唯識」，仍有值得商榷之處，以中觀之見解，一切法的生起有賴於眾緣和合，心識只是眾緣之一，是主要因緣而已，如今唯識學將一切因緣（包括六根、六塵、六識）納入阿賴耶識，只是簡化為「依他起性」，在說明上仍有鮮明的唯心論色彩，對於「以有空義故，一切法得成」的無自性緣起觀似乎無法理解，內心深處的「自性見」仍未淨除，所以非建立阿賴耶識作為一切法的根本不可。

可以說，唯識的種子、現行說用來取代「緣起甚深」，方便遣除執著，有其功能，若由此以為般若空不了義，是有所見而有所不見的。

另外，唯識學說，畢竟也有一些難以解釋之處，例如：阿賴耶識是雜染的，如何轉染成淨？如果也有清淨種子，究竟是本有或是新熏，種子起現行，算不算是因中有果？所以，到了真常思想興起，就進一步結合唯心之說成立「如來藏」、「真常心」為一切染淨法所依。

什麼是如來藏？『大方等如來藏經』說：「一切眾生貪欲、恚、癡諸煩惱中，有如來智，如來眼，如來身，結跏趺坐，儼然不動。……如來藏常無染污，德相備足，如我無異」。『楞伽經』說：「猶如伎兒，變現諸趣」。而這如來藏就是「自性清淨心」，並說是「心本性清淨，為客塵所染」，這是本有論的高度發展，將一切染淨因果涵融其中。

三界唯心，而且是清淨心，這並不合乎現

實經驗。根據印順導師在『修定--修心與唯心·祕密乘』中認為：佛弟子的修定--修心，引出了「心性本淨」，「唯心所作」。以念佛三昧為例，導師說：「定心中明明的見佛，與佛問答，但意解到：佛並沒有來，自己也沒有去，只是自己的定心所見。從佛與淨土的定心所見，推論到三界（生死往來處）也是自心所作的。這一定心修驗所引起的見解，影響非常深遠。從淨土佛的自心所見，理解到三界是心所作，發展到『心是佛』。大乘的『即心是佛』，『即心即佛』，都由此而來。」

初期佛法立本於「緣起無我」，既非「客觀實在論」、「本體論」、「唯物論」、「唯心論」，也非純粹的「經驗論」、「現象論」，佛法的目的不在哲學的解釋，而是苦的止息，解釋只是輔助工具而已。

到了中觀大乘，探本於三法印而歸宗於「緣起論」：一切存在是相依、相待，而沒有單獨、自成、自有的實體，也沒有最根本或最終極的存在，絕無自性中假名安立種種相而已。這些形相雖是透過心識而認知，但若心識淨化，顯現般若空慧時，即空而幻有、即幻有而本性空寂的，稱為中道第一義諦。這「本性空寂」不妨說是真如、實相、法性、法界，依空立有，但不能說是由空生有的本體論。

所以，真常唯心的清淨心的真正含意其實不離畢竟空，『大智度論』說：「畢竟空即是畢竟清淨，以人畏空，故言清淨」，其實清淨心是為「信增上」者安立的方便說。

導師對於唯心思想也說：「佛法說的唯心所現，為觀察的方便，而著重於導入超越唯心的自覺自證。所以唯心所現，不是究竟說。例

如『楞伽經』說：「採集業說心，開悟諸凡夫」，「若說真實者，心即無真實」，「言說別施行，真實離名字；分別應初業，修行示真實。真實自悟處，覺想所覺離，此為佛子說。愚者廣分別，種種皆如幻，雖現無真實」。

由此可知，佛法中的唯心思想與世間的唯心論不同，佛法唯心思想所依的是法性、緣起、無我的實相勝義，並不是淺顯地解說為什麼思想、心念就顯現什麼境界，觀佛現佛、想天堂現天堂那樣單純，而是要透過時間、空間、行為等因素來實現，絕非「心想事成」、「夢想成真」等忽略現實因素的唯心論。

東方宗教、哲學的唯心色彩對於個人的修身養性有所利益，而對人間社會的實際問題缺乏熱忱的投入，口說慈悲，觀想度一切眾生，

卻汲汲於個人的往生淨土、圓悟圓證。西方世界於文藝復興後，科技、政治、經濟、人權觀念、環保理念的發揚，實領先於東方世界。佛法要弘揚於世界，實不能自外於現代文明，唯心色彩的佛教玄學，對現代社會而言，反而不成其為「方便」，而佛法精義如戒定慧、慈悲喜捨等具有普世價值、不受時空局限的教義，則可以發揮淑世利人的大用才是。現代有現代的方便，初期性空大乘的雄健與開闊是更具有現代感的佛法。

總之，大乘三系中的唯識、唯心說，是為不解空性的凡夫所立的善巧方便，而佛法的究竟真義，是離心意識的自覺聖智。性空大乘源於原始佛法而更容易轉化為現代文明心靈覺醒的精神資糧。

一九九九年佛州佛法度假 (課程表詳見第 16 頁)

緣起：為弘揚佛法，使參與者在輕鬆悠閒的環境中學佛，除了禮請高僧大德如仁俊長老、超定法師、繼如法師、林耿如居士、歐蜀華居士等做有系統的專題演講外，並重啟發性教學，如分組討論、佛法分享等；此外尚安排靜坐課程，期能解行並重，將佛法融入日常生活中，達到人間佛教的目的。

名額：70 名 (18 歲以上)

時間：報到——1999 年 1 月 13 日下午 7 時至 9 時。

假期——1999 年 1 月 14 日至 1999 年 1 月 17 日下午 5 時圓滿。

地點：Orlando, Florida

費用：1. 自由樂捐。2. 支票抬頭請寫 “Yin Shun Foundation” (捐款請保留收據，以便退稅)。

報名程序：1. 請附回郵信封 (附住址)，向印順導師基金會索取簡章及報名表或上網索取。

2. 報名表請在 1 月 2 日前請寄至印順導師基金會，逾時恕不受理。

3. 不克參加全程 (四天) 者，歡迎隨喜參加，但亦務請正式報名，註明日期，以便安排食宿。

連絡：印順導師基金會 Yin Shun Foundation, 28 Ashbrook Drive, Edison, NJ 08820

Tel: (732) 381-9708 Fax: (732) 381-9709 黃河欽居士

e-mail: Request@YinShun.org

略釋中觀(摘自『中觀論頌講記』)

印順

本論簡名「中論」，詳名「中觀論」。論的內容，闡明中觀，從所詮得名，所以稱為「中觀論」。中是正確真實，離顛倒戲論而不落空有的二邊。觀體是智慧，觀用是觀察、體悟。以智慧去觀察一切諸法的真實，不觀有無顛倒的「知諸法實相慧」，名為中觀。(阿含經)八正道中的正見(正觀)，就是這裡的中觀。正就是中，見就是觀，正見即中觀，是一而二、二而一的。觀慧有三：聽聞讀誦聖典文義而得的聞所成慧，思惟抉擇法義而生的思所成慧，與定心相應觀察修習而得的修所成慧。還有現證空性的實相慧。觀是通於先後的，那麼不與定相應的聞思抉擇諸法無自性，也叫做中觀。尤須知道的，定心相應的有漏修慧，同樣的是尋求抉擇、觀察，不但是了知而已。

觀的所觀，是中，就是緣起正法。正確的觀慧，觀察緣起正法，而通達緣起法的真實相，所以中觀就是觀中。本論所開示的，是正觀所觀的緣起正法，這可從本論開端的八不頌看出。先說了八不，接著就稱讚佛陀的「能說是(八不)因緣」(緣起)，是「諸說中第一」；八不是緣起的真相，八不的緣起，才是佛說的緣起正法。緣起是說一切法皆依因託緣而生起、而存在，沒有一法是無因而自性有的。這在『阿含經』中，佛特別的揭示出來。有外道問佛說什麼法，佛就以「我說緣起」，「我論因說因」答覆他。這是佛法的特質，不與世間學術共有的，佛弟子必須特別的把握住他。

緣起是因果性的普遍法則，一切的存在，是緣起的。這緣起的一切，廣泛的說：大如世界，小如微塵，一花一草，無不是緣起。扼要的說：佛教的緣起論，是以有情的生生不已之存在為中心的。佛說緣起，是說明生死緣起的十二鉤鎖。「此有故彼有，此生故彼生；此無故彼無，此滅故彼滅」，即緣起的定義。「所謂無明緣行，行緣識……純大苦聚集。無明滅則行滅，行滅則識滅……純大苦聚滅」；這是緣起的內容。緣起是一切，而眾生對緣起的認識是否正確，可以分為三類：一、凡夫身心的活動，一切的一切，無不是緣起，但日坐緣起中，受緣起法的支配，而不能覺知是緣起；也就因此得不到解脫。二、聲聞，佛對他們說緣起，他們急求自證，從緣起因果的正觀中，通達無我我所，離卻繫縛生死的煩惱，獲得解脫。他們大都不在緣起中深見一切法的本性空寂，而從緣起無常，無常故苦，苦故無我我所的觀慧中，證我空性，而自覺到「我生已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有」。他們從緣起的無常，離人我見，雖證入空性，見緣起不起的寂滅，然不能深見緣起法無性，所以還不能算是圓滿見緣起正法。三、菩薩，知緣起法的本性空，於空性中，不破壞緣起，能見緣起如幻，能洞達緣起性空的無礙。真正的聲聞學者，離欲得解脫，雖偏證我空，也不會執著諸法實有。但未離欲的，或者執著緣起法的一一實有，或者離緣起法而執著別有空寂。執有者起常見，執空者起斷見，都不能正見中道。『般若經』說：「菩薩坐道場時，觀十二因緣不生不滅，如虛空相不可盡，是為菩薩不共中道妙觀」。菩薩以此不共一般聲聞的中道妙觀，勘破非性空的實有，非緣有的邪空，不落斷常，通達緣起的實相。菩薩的緣起中道妙觀，就是本論所明的中觀。

有人說：緣起是佛教的核心，我們說明他就可以了，何必要大談其空呢？這太把緣起看簡單了！『阿含經』說：「十二緣起，甚深甚深，難見難了，難可通達」；而「緣起之寂滅性，更難了知，更難通達」！要知道，生死的流轉，涅槃的還滅，都是依緣起的世間而開顯的。從緣起的生滅方面，說明世間集。「此有故彼有」，「此生故彼生」，生死相續的因果，不外惑業苦的鉤鎖連環。生生不已的存在，是雜染的流轉。從緣起的寂滅方面，說明世間滅。「此無故彼無」，「此滅故彼滅」，生死狂流的寂然不生，體現了緣起的寂滅性，是清淨的還滅。可以說：因為緣起，所以有生死；也就因為緣起，所以能解脫。緣起是此有故彼有，也就此無故彼無。緣起，扼要而根本的啓示了這兩面。一般聲聞學者，把生滅的有為，寂滅的無為，看成隔別的；所以也就把有為與無為（主要是擇滅無為），生死與涅槃，世間與出世間，看成兩截。不知有為即無為，世間即出世間，生死即涅槃。所以體悟緣起的自性，本來是空寂的，從一切法的本性空中，體悟世間的空寂，涅槃的空寂。這世間與涅槃的實際，「無毫釐差別」。『般若經』的「色即是空，空即是色」，也就是這個道理。緣起的自性空，是一切法本來如是的，名為本性空。一切法是本性空寂的，因眾生的無始顛倒，成生死的戲論。戲論息了，得證涅槃的寂滅，其實是還他個本來如此。緣起自性空，所以說緣起的實性是空的，性空的妄相是緣起的。如果不談空，怎能開顯緣起的真相，怎能從生滅與寂滅的無礙中，實現涅槃的寂滅？本論開顯八不的緣起，所以建立世俗諦中唯假名，勝義諦中畢竟空。因此，龍樹學可以稱為性空唯名論。

緣起法是世間的一切。緣起的因果事相，眾生已經是霧裡看花，不能完全了達。緣起法內在的法性，更是一般人所不能認識的。佛陀悟證到緣起的真相。徹底的開顯了甚深的法性，就是三法印（三種真理）。從緣起生滅的非常上，顯示了剎那生滅的「諸行無常」。緣起是有情為本的，從緣起和合的非一上，開示了眾緣無實的「諸法無我」。從緣起的非有不生的寂滅上，闡明了無為空寂的「涅槃寂靜」。緣起法具體的開顯了三法印，是即三即一而無礙的。後世的學者，不知緣起就是「空諸行」，從實有的見地上去解說。側重生滅無常印的，與涅槃無為脫了節；側重寂滅真常的，也不能貫徹生滅無常。緣起以有情為本，所以『阿含經』特別側重了有情無實的諸法無我。如果深刻而徹底的說，有情與法，都是緣起無自性（我）的，這就到達了一切法空的諸法無我。這不是強調，不是偏重，只是『阿含經』「空諸行」的圓滿解說。這一切法空的諸法無我，貫徹了無常與真常。即空的無常，顯示了正確的緣起生滅；即空的常寂，顯示了正確的緣起寂滅。凡是存在的，必是緣起的，緣起的存在，必是無我的，又必是無常的，空寂的。唯有從性空的緣起中，才能通達了三法印的融然無礙。他貫通了動靜與常變，掃除了一切的妄執。龍樹論特別的顯示一切法空，就是緣起的一實相印。從即空的緣起去談三法印，才知三法印與一實相印的毫無矛盾，決不是什麼小乘三法印，大乘一實相印，可以機械地分判的。即一實相印的三法印，在聲聞法中，側重在有情空，那就是諸行無常，諸法無我，涅槃寂靜。在大乘法中，遍通到一切法，側重在法空，那就是緣起生滅的假名，緣起無實的性空，緣起寂滅（空亦復空）的中道。本論說：「眾緣所生法，我說即是空，亦名為假名，亦是中道義」。這三一無礙的實相，是緣起正法。聲聞簡要的直從緣起的妄相上出發，所以體認到的較單純，狹小，像毛孔空。菩薩深刻的從緣起的本性上出發，所以體認到的比較深刻，廣大，像太虛空。上來所說的，雖從緣起，緣起的集滅，緣起的即空，即假，即中，作三層的說明，其實只是佛說的「正見緣起」。

佛法與生活的對話

探究真理



宰隱

生：我以前聽經，知道要得到正法，就要嚴格依佛所說的來修行，「離經一字即同魔說」，可是現在來學『妙雲集』，卻又聽老師說要「自依止、法依止」，覺得很矛盾，很徬徨，我該聽誰的？

師：佛經有很多，說法也不完全一致，有的說空，有的說有，有的讚歎般若，有的推崇淨土，確實讓後代的學佛者很為難，所以有四依法--依法不依人，依義不依語，依了義不依不了義，依智不依識；也有四悉檀的判攝。但是不同的宗派對於「了義」、「第一義」，仍有爭議，這恐怕就不容易解決了。但撇開爭議性的部份，彼此尊重對方的看法，只要能減少身心的苦，仍然有很大的共通之處，依這減少煩惱和共識部份的兩個原則來學佛，問題就不大了。例如「離經一字即同魔說」，你依你的經，我依我的經，每個人都在學習，都有階段性的不同，不必相互否定，這樣就可以了。

生：難道沒有正確和錯誤的分別嗎？

師：什麼是正確？什麼是錯誤？

生：按照正確的法來修可以成佛，用錯誤的法來修就會入魔。

師：什麼是佛？什麼是魔？

生：佛是究竟圓滿的覺悟，魔就是障礙覺悟，走入歧途。

師：為什麼會走入歧途？

生：因為知見錯誤。

師：這是循環論證，只是解釋名詞而已，對事實真相的探究是不夠的，你再想想看。

生：可不可以這麼說：智慧、慈悲、功德圓滿就是佛，有障礙就是魔，為什麼會有障礙？那是對於事實真相的錯誤認識。為什麼會有錯誤認識？因為誤信錯誤的知見。為什麼會有錯誤的知見？是因為沒有用心探究真相，或是有主觀成見看不到真相。

師：很好，錯誤的知見就是「無明」，唯有在「自依止、法依止」的精神下，在理性的、沒有預設觀點、實事求是的觀察探究之下，不斷地自我檢證、自我修正，才可能看到真相。

生：那麼知見的正確和錯誤和修行過程有關，而不是客觀的真實存在了嗎？

師：不錯，正確和錯誤是先要有一個標準在那裡，然後才能判定它是正確或錯誤，所以是相對法，不是絕對法。以甲經為標準所認知的「正法」，和以乙經為標準所認知的「正法」是可能有分歧的，拋開這些「標準」，才能看清事事物物的實際真相。

生：難怪要說：「一法不立」！既然這樣，就不需要經典，像禪宗說的「不立文字」了嗎？

師：經典是「世諦流布」，以文字接引眾生，如標月指。經典的研究目的是在建立正見，知道修行的方法，屬於聞思的智慧，這是必要的過程。等到現證實相般若，就可以放下經典，不再依附經典，所謂「我所說法，如筏喻者，法尚應捨，何況非法」。經典不可以廢棄，否則就恐怕真要「入魔」了，經典也不可以自己的主觀體驗來解釋，那就是「依文解義，三世佛冤」啦！



好消息

本會倡印之『學佛三要』（節錄本）及『佛在人間』（節錄本）各六千冊已出版，歡迎各界人士免費索取。每

本請附回郵及包裝費一元。超過五本者，每本請附回郵及包裝費 0.85 元。

經典是「世諦流布」，以文字接引眾生，如標月指。

誠徵助印

本會擬再倡印下列佛書，免費結緣，竭誠歡迎您加入助附印的行列。支票抬頭請寫 Yin-Shun Foundation（可退稅），還寄本刊發行處。捐款名單將於『正覺之音』上發表徵信，謝謝您的發心與贊助。

書名	著/譯者	頁數	工本費
1. 學佛通論	續明法師	190 頁	1.50 元
2. 佛陀的啟示	法嚴法師譯	160 頁	1.25 元
3. 往生淨土論講記	印順導師	51 頁	0.50 元
4. 切莫誤解佛教	印順導師	26 頁	0.25 元
5. 佛教南傳三經	法舫法師譯	22 頁	0.25 元
6. The Basic Purpose of Following the Buddha	印順導師	30 頁	0.30 元



瑣語代信通聲氣(二十)

仁俊

一

放得落自我手眼的，看的做的總顯得如幻而真實得不取而必捨，一片澹寂親誠；經得起世間禍患的，（身）當的（面）對的總耐得沉毅而雄渾得能鎮而承受，一意任重致遠。

二

善用菩提心的，眼前都是處處開朗，了卻私愁常少欲；健持菩提願的，胸中都是時時興旺，呵絕儒畏不憊命；久向菩提行的，腳跟都是步步踏實，決不顛躓必正進。

三

做人直從無我上作觀驗心，混混雜雜的知見，絕意喝斷，透空悟假而如實的人生，其基因肇乎此。學佛直從無性上起行擇事（理性相），明明正正的施為，決心倡踐，依（幻）有（勝）解（性）空而純淨的佛學，其根源來乎此。凡是做人真上路，學佛大出頭（正觀不偏空有，正行不撥假有而趣空不急證，趣有不劇怖）的，無一不這麼而學而做，而做而學，學做而做學得身手淨快，意興誠奮，膽魄豪凌，永無休止而不計時劫。

四

大處把菩提心持得不卑不亢，不求佛憐憫，不違佛付囑，盡其所能的做個不昧不折

（扣），永無厭足不自炫。勝（利）處把菩提願提得極勁極切，於恩不偏感，見怨不稍怨，擴（展）其（德量）所能度的，度得不負不捨，從不恃賴（被度者財力地位）不自造（聲勢）。淳處把菩提行倡（學）得必嚴必（圓）正，不逐物喪心，不（極端）執心忽緣（生事相），致其所應踐的，必依必用，決不匱己不損法。

五

最本分的人物，都是不肯渲染、誇炫自我的；最自然（不造作而大公無私）的性格，都是最肯得體念、照拂他人的。

六

念頭與性空有幾分相應的，人形上就會漸漸流露佛法，身心調穩得情不逸、見不倒、理不昧、事不紊，就這樣，暗裡明裡的人格人性，操持與表現得不失準則，不壞理性。

七

從何處調伏世俗情念？正知見察治得不為妄識所轉，轉妄識依正見。從何處脫離幼稚戲論？深（淨）學思依持得不為（一切心物等戲論）所動，詮淨學斥戲論。

八

怎樣才有大眾化的面孔？菩提心把性格調

柔、涵養得平易、親切、懇到，流露著佛法意態。怎樣才有大丈夫的胸襟？菩提願把精神剛挺、卓峙得端整、強固、重實，體現著菩薩誓諾。怎麼才有大任務的計劃？菩提行把生死肯認、察悟得如幻、（請注意：勝解）假名（立一切）、空寂（非「斷滅」、「豁達」），培創著眾生（善淨）根機。

九

何謂正信？知法殊勝不受惑，法重於命命為法，法入於心不耽命。何謂健願？緣苦悲切堪耐（眾生）惱，悲能化惱愈悲，悲不厭人學不忍。何謂（久）淨行？艱貞化世必汰染，貞能涉染導染者，練貞必固（轉）染成貞。

十

佛法上不昧己、不藏己，思路清清廓廓地學佛法、用佛法，用得理明事當，心安志正，所見所行的就有個必然導向，不墮迷惘不驚疑。人情上不負人、不污人，作業真真誠誠的順（應）人情、通人情，通得此喜彼暢，意和氣融，常來常往中就有番摯然照料，感應迅驟增奮發。

十一

活透了的人，菩提心總在念頭上點呼不已，振脫情私深念人；捨決了的人，菩提願總在（他人）苦頭上關注備至，盡其所有不袖手；發通了的人，菩提行總在緣頭上覺持貫徹，安危分明能應法。

十二

真懂得解放的人--徹底解放自家之手，不操權勢不佔物；真學得通達的人--劈頭拋卻自家（知見）之心，深學緣起深解空。

十三

「真」字的價值被肯定了，人格上表現的便坦坦豁豁--了無做作；「假」字的功夫能做熟了，人性中涵化的便淨淨脫脫--絕不掩藏。

十四

最有用的學問--識透了自己，不為惑業所困；最夠力的道德--涵護著他人，常運悲願度化。

十五

最有光力的手眼：撲絕自我，看穿一切；最有悲智的膽概：處順彌奮，臨危愈勵。

十六

學佛學，面對聖教，正聞而深思得不作一點推論--拋卻個己知見，層層透進，念念蕩絕（戲論），才能深入法藏，胸門與眼界洞闢得直直朗朗。談學佛，面對人間，淨化而廣修得刷脫種種營謀--揚棄利名私圖，時時（勇猛）反省，事事察覺（不昧沉，不縱逸），才能導度眾生，身心與財法獻捨得淨淨落落。


十七

胸門開敞得朗朗正正的，慚愧都強烈得成為心底呼聲，應止應作的果斷分明；氣質練涵得足足實實的，忍辱都堅韌得成為念頭襯（護）力，必受必消的察裁決定。

十八

菩提心豁開了器識，便不說小家氣話了；菩提願建立了膽概，便不戀世俗欲私了；菩提行探出了古（佛大）道（路），便不落荒僻險徑了。

1999 Florida 佛法度假課程表

	1/13 (週三)	1/14 (週四)	1/15 (週五)	1/16 (週六)	1/17 (週日)	
4:30		晨 起	晨 起	晨 起	晨 起	
5:00-5:30		早 課	早 課	早 課	早 課	
5:30-6:20		靜 坐: 仁俊長老	靜 坐: 仁俊長老	靜 坐: 仁俊長老	靜 坐: 仁俊長老	
6:30-7:00		晨 操: 繼如法師	晨 操: 繼如法師	晨 操: 繼如法師	晨 操: 繼如法師	
7:10-7:40		早 齋	早 齋	早 齋	早 齋	
8:30-9:30		仁俊長老: 佛說十吉祥經(1)	超定法師: 四諦空有之辯(3)	仁俊長老: 佛說十吉祥經(3)	繼如法師: 西北印度佛教到西域佛教的發展(2)	
9:40-10:40		仁俊長老: 佛說十吉祥經(2)	超定法師: 四諦空有之辯(4)	仁俊長老: 佛說十吉祥經(4)	繼如法師: 西北印度佛教到西域佛教的發展(3)	
10:50-11:20		分組討論	分組討論	分組討論	分組討論	
11:30-12:00		午 齋	午 齋	午 齋	午 齋	
1:30-2:20		靜 坐: 仁俊長老	靜 坐: 仁俊長老	靜 坐: 仁俊長老	仁俊長老: 佛說十吉祥經(5)	
2:30-3:30		超定法師:四諦空有之辯(1)	繼如法師: 西北印度佛教 到西域佛教的發展(1)	林耿如老居士: 從現前 安樂到究竟解脫(1)	仁俊長老: 佛說十吉祥經(6)	
3:40-4:40		超定法師: 四諦空有之辯(2)	歐蜀華	林耿如老居士: 從現前 安樂到究竟解脫(2)	圓滿茶會	
4:50-5:20		分組討論	分組討論	分組討論		
5:30-6:00		晚 課	晚 課	晚 課		
6:10-6:50		藥石	藥石	藥石		
7:30-9:00		報到、安單	佛法分享: 繼如法師	電影		佛法分享: 歐蜀華
9:30		熄燈養息	熄燈養息	熄燈養息	熄燈養息	

超定法師:四諦空有之辯(『中論』四諦品大意)

印順導師基金會徵求各項工作義工人員，有志者請洽發行處黃居士或上網索取表格

正覺之音

Enlightenment
28 Ashbrook Drive
Edison, NJ 08820
U.S.A.

NONPROFIT ORG.
U.S. POSTAGE
PAID
RAHWAY, NJ
PERMIT NO. 262